想要获取更多资源吗？



点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

无量寿经优波提舍愿生偈
婆薮盘豆菩萨造
元魏天竺三藏菩提流支译
世尊我一心　归命尽十方
无碍光如来　愿生安乐国
我依修多罗　真实功德相
说愿偈总持　与佛教相应
观彼世界相　胜过三界道
究竟如虚空　广大无边际
正道大慈悲　出世善根生
净光明满足　如镜日月轮
备诸珍宝性　具足妙庄严
无垢光焰炽　明净曜世间
宝性功德草　柔软左右旋
触者生胜乐　过迦旃邻陀
宝华千万种　弥覆池流泉
微风动华叶　交错光乱转
宫殿诸楼阁　观十方无碍
杂树异光色　宝栏遍围绕
无量宝交络　罗网遍虚空
种种铃发响　宣吐妙法音
雨华衣庄严　无量香普熏
佛慧明净日　除世痴闇冥
梵声语深远　微妙闻十方
正觉阿弥陀　法王善住持
如来净华众　正觉华化生
爱乐佛法味　禅三昧为食
永离身心恼　受乐常无间
大乘善根界　等无讥嫌名
女人及根缺　二乘种不生
众生所愿乐　一切能满足
故我愿往生　阿弥陀佛国
无量大宝王　微妙净花台
相好光一寻　色像超群生
如来微妙声　梵响闻十方
同地水火风　虚空无分别
天人不动众　清净智海生
如须弥山王　胜妙无过者
天人丈夫众　恭敬绕瞻仰
观佛本愿力　遇无空过者
能令速满足　功德大宝海
安乐国清净　常转无垢轮
化佛菩萨日　如须弥住持
无垢庄严光　一念及一时
普照诸佛会　利益诸群生
雨天乐花衣　妙香等供养
赞佛诸功德　无有分别心
何等世界无　佛法功德宝
我皆愿往生　示佛法如佛
我作论说偈　愿见弥陀佛
普共诸众生　往生安乐国
无量寿修多罗章句我以偈总说竟。

论曰。此愿偈明何义。观安乐世界。见阿弥陀佛。愿生彼国土故。云何观。云何生信心。若善男子善女人。修五念门成就者。毕竟得生安乐国土。见彼阿弥陀佛。何等五念门。一者礼拜门。二者赞叹门。三者作愿门。四者观察门。五者回向门。云何礼拜。身业礼拜阿弥陀如来应正遍知。为生彼国意故。云何赞叹。口业赞叹。称彼如来名。如彼如来光明智相。如彼名义。欲如实修行相应故。云何作愿。心常作愿。一心专念毕竟往生安乐国土。欲如实修行奢摩他故。云何观察。智慧观察。正念观彼。欲如实修行毗婆舍那故。彼观察有三种。何等三种。一者观察彼佛国土功德庄严。二者观察阿弥陀佛功德庄严。三者观察彼诸菩萨功德庄严。云何回向。不舍一切苦恼众生。心常作愿回向为首成就大悲心故。云何观察彼佛国土功德庄严。彼佛国土功德庄严者成就不可思议力故。如彼摩尼如意宝性。相似相对法故。观察彼佛国土功德庄严者。有十七种事应知。何者十七。一者清净功德成就。二者量功德成就。三者性功德成就。四者形相功德成就。五者种种事功德成就。六者妙色功德成就。七者触功德成就。八者庄严功德成就。九者雨功德成就。十者光明功德成就。十一者声功德成就。十二者主功德成就。十三者眷属功德成就。十四者受用功德成就。十五者无诸难功德成就。十六者大义门功德成就。十七者一切所求功德成就。清净功德成就者。偈言观彼世界相胜过三界道故。量功德成就者。偈言究竟如虚空广大无边际故。性功德成就者。偈言正道大慈悲出世善根生故。形相功德成就者。偈言净光明满足如镜日月轮故。种种事功德成就者。偈言备诸珍宝性具足妙庄严故。妙色功德成

就者。偈言无垢光焰炽明净曜世间故。触功德成就者。偈言宝性功德草柔软左右旋触者生胜乐过迦旃邻陀故。庄严功德成就者。有三种应知。何等三。一者水。二者地。三者虚空。庄严水者。偈言宝华千万种弥覆池流泉微风动华叶交错光乱转故。庄严地者。偈言宫殿诸楼阁观十方无碍杂树异光色宝栏遍围绕故。庄严虚空者。偈言无量宝交络罗网遍虚空种种铃发响宣吐妙法音故。雨功德成就者。偈言雨华衣庄严无量香普熏故。光明功德成就者。偈言佛慧明净日除世痴闇冥故。妙声功德成就者。偈言梵声语深远微妙闻十方故。主功德成就者。偈言正觉阿弥陀法王善住持故。眷属功德成就者。偈言如来净华众正觉华化生故。受用功德成就者。偈言爱乐佛法味禅三昧为食故。无诸难功德成就者。偈言永离身心恼受乐常无间故。大义门功德成就者。偈言大乘善根界等无讥嫌名女人及根缺二乘种不生故。净土果报离二种讥嫌过应知。一者体。二者名。体有三种。一者二乘人。二者女人。三者诸根不具人。无此三过故。名离体讥嫌。名亦三种。非但无三体。乃至不闻二乘女人诸根不具三种名故。名离名讥嫌。等者。平等一相故。一切所求功德满足成就者。偈言众生所愿乐一切能满足故。略说彼阿弥陀佛国土庄严十七种功德。示现如来自身利益大功德力成就利益他功德成就故。彼无量寿佛土庄严。第一义谛妙境界。十六句及一句次第说。应知。

云何观佛功德庄严成就。观佛功德庄严成就者。有八种应知。何等八种。一者座庄严。二者身庄严。三者口庄严。四者心庄严。五者众庄严。六者上首庄严。七者主庄严。八者不虚作住持庄严。

何者座庄严。偈言无量大宝王微妙净华台故。何者身庄严。偈言相好光一寻色像超群生故。何者口庄严。偈言如来微妙声梵响闻十方故。何者心庄严。偈言同地水火风虚空无分别故。无分别者。无分别心故。何者众庄严。偈言天人不动众清净智海生故。何者上首庄严。偈言如须弥山王胜妙无过者故。何者主庄严。偈言天人丈夫众恭敬绕瞻仰故。何者不虚作住持庄严。偈言观佛本愿力遇无空过者能令速满足功德大宝海故。即见彼佛未证净心菩萨。毕竟得平等法身。与净心菩萨无异。净心菩萨与上地诸菩萨。毕竟同得寂灭平等故。略说八句。示现如来自利利他功德庄严次第成就应知。

云何观菩萨功德庄严成就。观菩萨功德庄严成就者。观彼菩萨。有四种正修行功德成就应知。何等为四。一者于一佛土身不动摇。而遍十方种种应化。如实修行常作佛事。偈言安乐国清净常转无垢轮化佛菩萨日如须弥住持故。开诸众生淤泥华故。二者彼应化身。一切时不前不后。一心一念放大光明。悉能遍至十方世界。教化众生。种种方便修行所作。灭除一切众生苦故。偈言无垢庄严光一念及一时普照诸佛会利益诸群生故。三者彼于一切世界无余。照诸佛会大众无余。广大无量供养恭敬赞叹诸佛如来。偈言雨天乐华衣妙香等供养赞佛诸功德无有分别心故。四者彼于十方一切世界无三宝处。住持庄严佛法僧宝功德大海。遍示令解如实修行。偈言何等世界无佛法功德宝我皆愿往生示佛法如佛故。

又向说佛国土功德庄严成就。佛功德庄严成就。菩萨功德成就。此三种成就愿心庄严。略说入一法句故。一法句者。谓清净句。清净句者。谓真实智慧无为法身故。此清净有二种应知。何等二种。一者器世间清净。二者众生世间清净。器世间清净者。向说十七种佛国土功德庄严成就。是名器世间清净。众生世间清净者。如向说八种佛功德庄严成就。四种菩萨功德庄严成就。是名众生世间清净。如是一法句。摄二种清净应知。

如是菩萨奢摩他毗婆舍那广略修行。成就柔软心。如实知广略诸法。如是成就巧方便回向。何者菩萨巧方便回向。菩萨巧方便回向者。谓说礼拜等五种修行所集一切功德善根。不求自身住持之乐。欲拔一切众生苦故。作愿摄取一切众生。共同生彼安乐佛国。是名菩萨巧方便回向成就。菩萨如是善知回向成就。远离三种菩提门相违法。何等三种。一者依智慧门不求自乐。远离我心贪着自身故。二者依慈悲门。拔一切众生苦。远离无安众生心故。三者依方便门。怜愍一切众生心。远离供养恭敬自身心故。是名远离三种菩提门相违法故。菩萨远离如是三种菩提门相违法。得三种随顺菩提门法满足故。何等三种。一者无染清净心。不以为自身求诸乐故。二者安清净心。以拔一切众生苦故。三者乐清净心。以令一切众生得大菩提故。以摄取众生生彼国土故。是名三种随顺菩提门法满足应知。

向说智慧慈悲方便三种门。摄取般若。般若摄取方便应知。

向说远离我心不贪着自身。远离无安众生心。远离供养恭敬自身心。此三种法远离障菩提心应知。

向说无染清净心。安清净心。乐清净心。此三种心略一处。成就妙乐胜真心应知。

如是菩萨智慧心方便心无障心胜真心。能生清净佛国土应知。是名菩萨摩诃萨随顺五种法门所作随意自在成就。如向所说。身业口业意业智业方便智业。随顺法门故。复有五种门渐次成就五种功德应知。何者五门。一者近门。二者大会众门。三者宅门。四者屋门。五者园林游戏地门。此五种门。初四种门。成就入功德。第五门成就出功德。入第一门者。以礼拜阿弥陀佛为生彼国故。得生安乐世界。是名入第一门。

入第二门者。以赞叹阿弥陀佛随顺名义称如来名依如来光明想修行故。得入大会众数。是名入第二门。

入第三门者。以一心专念作愿生彼。修奢摩他寂静三昧行故。得入莲华藏世界。是名入第三门。

入第四门者。以专念观察彼妙庄严修毗婆舍那故。得到彼处受用种种法味乐。是名入第四门。出第五门。以大慈悲观察一切苦恼众生。亦应化身回入生死园烦恼林中。游戏神通至教化地。以本愿力回向故。是名出第五门。菩萨入四种门。自利行成就应知。菩萨出第五门。利益他回向行成就应知。菩萨如是修五门行自利利他。速得成就阿耨多罗三藐三菩提故。

无量寿经论一卷

大乘善根界　天台智者即曰界字乃男字之错。则宜改作。而诸疏家皆作界字。故今存之。

天亲菩萨略传

天亲菩萨梵名婆薮盘豆（VASUBANDHU），新译世亲，佛灭后九百年顷，后于龙树菩萨约二百年，公元五世纪初，生于北印度健陀罗国之富娄沙富罗城，婆罗门种族之家。父为国师，兄弟三人，兄名「无着」，弟名「师子觉」。兄乃菩萨根性人，于小乘教之说一切有部出家，修定得离欲，数次乘神通往兜率多天就学于弥勒菩萨，悟得大乘空观，故名「无着」，并悉皆通达大乘经义，造大乘经论，解释佛所说一切大乘教。而弟「师子觉」亦于说一切有部出家，得阿罗汉果。

天亲菩萨亦于说一切有部出家，博学多闻，遍通坟籍；神才俊朗，无可为俦；戒行清高，难以相匹。造《阿毘达摩俱舍论》二十卷，深受当时新日王及王母尊信，受王及王母请留，住其都城阿緰阇国，受其供养。

天亲既先遍通十八部义，妙解小乘，执小乘为是，不信大乘，谓摩诃衍非佛所说。无着菩萨既见此弟聪明过人，识解深广该通内外，恐其造论破坏大乘。无着菩萨住在本国，遣使往阿緰阇国报天亲云：「我今疾笃，汝可急来。」天亲即随使还本国，与兄相见谘问疾源。兄答云：「我今心有重病，由汝而生。」天亲又问：「云何赐由？」兄云：「汝不信大乘
生毁谤，以此恶业必永沦恶道，我今愁苦命将不全。」天亲闻此惊惧，即请兄为解说大乘，兄即为略说大乘要义。天亲聪明殊有深识，即于此时悟知大乘理应过小乘；于是就兄遍学大乘义，后如兄所解，悉得通达解意，既明思惟，前后悉与理相应，无有乖背，始验小乘为失，大乘为得；若无大乘，则无三乘道果。昔既毁谤大乘不生信乐，惧此罪业必入恶道；深自咎责欲悔先过。往至兄所陈其愚迷，今欲忏悔，未知何方得免，云：「我昔由舌故生毁谤，今当割舌以谢此罪。」兄云：「汝设割千舌亦不能灭此罪；汝若欲灭此罪，当更为方便：汝舌能善巧毁谤大乘，当以此舌善巧解说大乘。」无着菩萨殁后，天亲菩萨方造大乘论，解释诸大乘经。华严、涅盘、法华、般若、维摩、胜鬘等，诸大乘经论悉是天亲菩萨所造。又造唯识论，释摄大乘三宝性甘露门等诸大乘论。
凡天亲菩萨所造，文义精妙，有见闻者靡不信求，故天竺及余边土学大小乘人，悉以天亲菩萨所造论为学本，异部及外道论师闻天亲菩萨名，莫不畏伏。于阿緰阇国八十岁入灭。虽迹居凡地，理实难思议也。（以上依据《婆薮盘豆菩萨传》真谛三藏译《大正藏》第五十册。）古来称天亲菩萨为千部论主（小乘五百部，大乘五百部），其着作现存的有《唯识三十论》、《佛性论》、《十地经论》、《涅盘论》等二十九部。此等着作古来曾作系统性的分类，即玄奘门弟之「法宝」《俱舍论疏》中作六部份：小乘经论、般若经论、解深密经论、法华经论、如来藏经论、涅盘经论。而华严「澄观」之《华严玄谈》作五部份：小论、般若论、唯识论、法华论、十地论。

依此等多种着作，可窥知天亲菩萨智慧深广。而其晚年思想圆熟时期之代表作即是《唯识三十论颂》与《净土论》。

关于大乘教之着作，主要如左：

唯识三十颂一卷　唐．玄奘译

唯识二十论一卷　同上

摄大乘论释十五卷　梁．真谛译

佛性论四卷　同上

十地经论十二卷　后魏菩提流支译

法华经论二卷　同上

无量寿经优婆提舍愿生偈一卷　同上

若言其信仰究竟在那一边？此亦如龙树菩萨，着书遍亘各宗教理，实难直下断定；然而其主着之《摄大乘论释》－－无着菩萨《摄大乘论》之注释－－之结尾有我说句义所生善
因此愿悉见弥陀由得净眼成正觉之语，就此可察知天亲菩萨之意，乃在愿生西方净土；而此《无量寿经优婆提舍愿生偈》之冠头亦以世尊我一心　归命尽十方无碍光如来
愿生安乐国之偈呼应之。诚然此《愿生偈》虽系小篇短章，却深能吐露其信仰，故继龙树菩萨之后被推崇为净土教之祖师。

《往生论》讲义

天亲菩萨之教判思想

天亲菩萨净土教之代表作是《往生论》。《往生论》也很短，但是它是天亲菩萨总摄净土三经之要义系统构建净土门教理的专着，历来被奉为净土宗正依经论之「三经一论」中的一论，所以非常重要。此论对于净土门教理架构的贡献可以概略为三项：一、三依，立宗之大纲。二、五念，自行之规范。三、真实功德相，教相之判释。

壹、 三依——立宗之大纲

印度之佛教并没有如中国佛教之宗派，其净土教经由龙树菩萨《易行品》到天亲菩萨《往生论》，已经独立而成熟。天亲菩萨宣示「依三经释迦牟尼佛的教导而一心归命阿弥陀佛，愿生安

乐国。」这固然是《往生论》的宗旨，但其意义正与任何一部论着都有其立论的宗旨一样，而与后来宗派意义的「宗」有着很大的差距。可是藉由昙鸾大师《往生论注》，我们发现后来中国佛教风起云涌的宗派创立运动，其所立宗的根本要素早已明示在此论当中。

《论》言：

我依修多罗，真实功德相，说愿偈总持，与佛教相应。

《注》明：

成上三门，起下二门。

何所依？何故依？云何依？

何所依者，依修多罗。

何故依者，以如来即真实功德相故。

云何依者，修五念门相应故。

此偈既是成上三门（礼拜、赞叹、作愿），起下二门（观察、回向），故知是整部《往生论》教理组织之枢纽，如门户之枢，转动开合全赖于此；《往生论》之一心五念，乃至所有教理之开展，皆依于此偈，可知其重要。更由昙鸾大师着名的「三依释」，使我们明了：不仅《往生论》，乃至整个净土宗之教理结构也赖此偈而成立。

「何所依」：说明依于何种经典，即一宗成立之「正依经典论」。天亲菩萨说依「无量寿修多罗」，昙鸾大师释为「净土三经」。

「何故依」：说明依此经典之理由，即一宗成立之「教相判释论」。诸祖教判不过究竟显明：三经所诠弥陀名号，为凡夫唯一可依之真实功德，故依三经。

「云何依」：说明依此经典之方法，即一宗成立之「法脉相承论」。《论》建立以称名为中心之五念门行。

有此「三依」，则成立净土一宗之要素整然齐备。此后经由昙鸾、道绰、善导大师的努力，终于在印度净土教的基础上发展出完整意义的中国净土宗。由此可知净土宗立宗缘起之根深基固，早已预埋于菩萨论中；净土宗作为一宗，其创立遵循着「三依」之必然理则；昙鸾、道绰、善导大师一脉之净土教义，与印度龙树、天亲菩萨之净土教义相承一贯、浑然一体，实与后来掺杂诸宗观念而支离破碎之净土教观大相径庭。

贰、五念——自行之规范

佛法弘传，无外乎自行化他。龙树菩萨与天亲菩萨做为净土教之先哲，正是担当了「化他」与「自行」这样两个不同类型的指导者。首先，龙树菩萨《易行品》是缘于对一个求道者的教化所展开，明显地以「化他」为着眼点，在自行方面仅说「是故我常念」，过于简略；天亲菩萨造《往生论》，一开篇即说：

我一心归命尽十方无碍光如来，愿生安乐国。

而长行则详细展开为五念门行（五念）之实践，显示「自行」之规范，至于化他方面则纳于回向门而「普共诸众生，往生安乐国。」龙树菩萨扮演着「指路者」，而天亲菩萨扮演着被指引的「行路者」的角色。龙树菩萨恳切地指示说：道路虽多，欲求容易、快速、安全到达目的者，当选择（自归）弥陀本愿易行之道。天亲菩萨则欢喜地回应说：正是如此！故我归命（一心愿生）并这样地行（五念）于此易行道，希望众生与我共行。

「一心五念」属于三依当中「云何依」的内容，将于法脉相承章中详细讨论，此处不过略明天亲菩萨净土教之特色。又此「一心五念」虽然不是教判，自可视为净土门之「行判」，亦即相对于通途菩萨道之「菩提心、六度万行」之难，显明净土门「愿生心、五念门行」之易。佛愿成就故，愿生心即是菩提心，五念行摄尽六度万行，往生净土速得成佛。

参、真实功德相——教相之判释

龙树菩萨判净土法门为「易行道」，天亲菩萨则判为「真实教」，说「我依修多罗，真实功德相。」易行道是相对于难行道而言的，也就是除了净土法门是易行道之外，其余都是难行道；虽然难行道本身也有程度的不同，但相对于阿弥陀佛本愿称名皆是难行，自是公论。由此指导修行者舍难取易、归于弥陀本愿，这是龙树菩萨教判的意义。

真实与不实相对。天亲菩萨虽判净土为真实之教，却并不意味着除此之外都不是真实之教。佛说五乘教法，人天乘未示解脱，固然可说是不真实教；三乘解脱教法可说真实。小乘未得究竟解脱，可说不真实；大乘以成佛为目标，自是真实；大乘权教犹带方便，大乘实教如《法华》、《华严》历来俱称最极真实。这样，天亲菩萨虽判净土为真实之教，圣道实教也是真实之教故，似乎并不能如龙树菩萨难易二道判给人以明确的方向性指引，则其教判的意义又何在呢？

这是因为天亲菩萨的教判是建立在龙树菩萨的教判的基础之上，也就是龙树菩萨以净土为易行道，但所谓的「易行」往往容易被误解为下劣、不殊胜，所以天亲菩萨进一步说明：净土不仅易行，而且是绝对性的真实之教。以此为基调，整部《往生论》的说相相当高超，以尽显净土教法「易」的同时也是「胜」，令人欣喜安住于易行道，这是天亲菩萨的用意。

同时，天亲菩萨在「真实功德」之前加了限定语「我」，说：

我一心归命尽十方无碍光如来，愿生安乐国。

我依修多罗真实功德相。

我……普共诸众生，往生安乐国。

从「我」及「诸众生」根机的立场，将真实之教唯一限定在弥陀本愿之易行。圣道诸经虽然各各宣称其为真实之教，但这只是从教法本身来论的，并不能落实到我及诸众生身上，也就是契理而不能普契于机，所以非我所依；而阿弥陀佛的本愿力不仅本身为佛之真实功德，而且由于不虚作住持功德的缘故，能令任何归命愿生之人速疾满足功德大宝海，所以成为我之所依。

天亲菩萨虽然是高位的菩萨圣者，但造《往生论》表达他一心归命阿弥陀佛愿生安乐国，却是放下其高位菩萨的身份，完全站在与我等凡夫平等的立场而依赖于弥陀的本愿力。昙鸾大师在《往生论注》上卷之末特别设立问答，显明菩萨所共的众生正是我等凡夫。凡夫若不依弥陀本愿，则毫无真实功德可言；凡夫若依弥陀本愿，则与高位菩萨同样速得阿耨多罗三藐三菩提。

龙树菩萨放眼于释迦一代所说教法，而客观性地判净土为易行道；天亲菩萨则从「我」之一点出发，主观性地认定只有阿弥陀佛的本愿才是我所相应的真实教法。这样透过主客、机理双方面的交叉判定，弥陀本愿同时具有「易」与「胜」两方面的特质而成为凡夫唯一所依。此后昙鸾、道绰、善导大师的教判思想也都遵循着两位菩萨的教判轨迹。

这样的净土教判观与诸宗教判相比，自然显示其特长：

一、从众生根机的角度推重净土法门，自然机理双契。圣道诸宗多直接从教理上论判法门高下，行者容易忽略自己的下劣根机而一味高攀上法，形成虽契理而难以契机的情况。

二、虽然推重净土法门，以净土为真实之教，然不否定圣道诸经也是真实之教，但因非根机所堪故不依行，因此少于诤论。圣道诸宗则各各判自宗为实，而以他宗为权，善会者固能通达无碍，不善会者难免易起诤论。

三、因肯定诸经真实教的地位，所以对诸宗教判持开放态度，因此便于诸宗最终汇归净土。圣道诸宗权实教判，宗见不同，彼此否定故，各各自成封闭系统。

四、虽对诸宗教判持开放态度，而自宗法门之优势牢不可破，丝毫不受影响。圣道诸宗权实之判，若肯定他宗则自宗不能成立，势必水火不容。

五、随着时代的推移，众生根机日趋其下，立于下劣凡夫立场的净土教判理论更加显示其科学性、实用性，而具有永恒的生命活力。很可惜地，圣道诸宗之教判理论于今少人问津，置如历史故案，纵有少数研究者，也皆做玄学空谈，远离祖师判教意在指导行人修行之原旨。

《往生论》讲义

《往生论》要义

壹、 愿生为宗

《往生论》全称「无量寿经优婆提舍愿生偈」，又称「净土论」，或「无量寿经论」，菩提留支译，收藏于《大正藏》第二十六册。

全论由〈偈颂〉与〈长行〉两部分组成，偈颂总摄经义，长行解释偈颂，以偈颂为主故，题名总称为「偈」。

「无量寿经」是天亲菩萨造论所依据的经典，昙鸾大师释为「净土三经」。

「优婆提舍」是梵语音译，本指佛论议经。天亲菩萨依佛经造论，与佛教相应，入佛法相，也称为「优婆提舍」。此是显明此论之性质与地位。

「愿生」是愿生弥陀净土。

「偈」是佛法之赞美歌，也称「颂」。

题名的意思是：含有无量寿经论文性质的愿生之歌。

「愿生」二字是题眼，显明论之宗旨、目的，反复出现在偈颂与长行中，屡屡强调之。如偈一开始天亲菩萨即表明：

世尊！我一心归命尽十方无碍光如来，愿生安乐国。

接下来说：

我依修多罗，真实功德相，说愿（生）偈总持，与佛教相应。

显明除往生之外无他意。观国土十七种功德毕，又说：

是故愿生彼，阿弥陀佛国。

结论时回向说：

我作论说偈，愿见弥陀佛，普共诸众生，往生安乐国。

总之，本论为天亲菩萨表达自己愿生，并呼唤一切众生与他共同愿生弥陀净土为目的，一切皆围绕此。

贰、偈颂大意

既然名为「愿生偈」，当然是以愿生为宗旨，但不是单调地说愿生，而是以净土三经为依据，理论地、系统地阐明为什么要愿生，愿生的净土是怎样的净土，愿生的原理、方法及利益等等，以此劝导众生共同往生，所以得名「优婆提舍」。

偈颂共二十四首，总分四重：

第一重，即第一偈：
世尊我一心，归命尽十方，无碍光如来，愿生安乐国。
天亲菩萨先说明他自己一心愿生弥陀净土。
第二重，即第二偈：
我依修多罗，真实功德相，说愿偈总持，与佛教相应。

天亲菩萨说明他为什么愿生弥陀净土？是依据净土三经了知彼佛及其净土是真实功德之相，随顺释尊之教敕而愿生。

第三重，即第三至二十三，共二十一偈。说明净土是怎样的真实功德之相，以及如何生起愿生之心，赋予「愿生」以系统之理论。分三方面：
先观察其净土之德有十七种，欣慕其为第一义谛妙境界相而愿生。

再观察彼佛八种功德，了知彼佛不可思议本愿力，愿生称名者皆得往生，速疾成佛；因而一心归命于彼佛之救度而愿生。

再观察菩萨四种功德，这是先往生者拥有的功德，形同自己往生之后的情形，因而乐习而愿生。

国土为往生之处所，佛为往生之强缘，菩萨为往生之示范。观此三种真实功德之相，能生清净愿往生心。
第四重，最后一偈：
我作论说偈，愿见弥陀佛，普共诸众生，往生安乐国。

如是彼佛救度能令遇者无空过，所以不但我自己愿生，并详细说明之，盼望一切众生与我同生。
以图表示：

天亲菩萨根据净土三经释尊之教说，了知弥陀净土是第一义谛妙境界相，以彼佛愿力为强缘，愿往生者皆得往生，速得菩提，因而归命彼佛救度，称念彼佛名号而愿生彼佛净土；并呼唤一切众生共同往生。此即愿偈之大意。
参、《往生论》四要偈

根据昙鸾大师《往生论注》，以愿偈配五念门，并配通常之三分，如图(《往生论注要义》第三页)：
进一步凝练，则成四要偈，如图：

首尾二偈含四念门，中二偈为观察门。本来观察门大分国土、佛、菩萨三种、细别有二十九种功德庄严，根据〈净入愿心章〉之释，此二十九中功德庄严一一摄入于「观彼世界相」之「清净功德」及「观佛本愿力」之「不虚作住持功德」，故以此二偈为要，总摄观察门故。

此四要偈之关系，首一偈是天亲菩萨申明自己归命愿生，次一偈说明所愿生之安乐国是怎样的国土，次一偈说明所归命之佛是怎样的佛，最后一偈回向众生共同往生彼国。

又最初一偈为自利，最后一偈为利他；中二偈担荷前后，正是能够自利利他之所在。然依报摄于正报故，以佛本愿力为根本。也就是天亲菩萨观知彼净土是如此的清净超越、彼佛有如此之本愿力故，而一心归命愿生；亦同时因为佛有如此本愿力故，而普愿众生共同往生，显示出净土门之自利利他皆是佛力。由此可知，「观佛本愿力」一偈正是理解全论的眼目所在。

立足于「佛本愿力」的高度，通览全论，如乘飞机俯视群峰，无有碍障。即如一般视为难行道内容的奢摩他、毗婆舍那等，无一不是依据于佛本愿力而成就。

昙鸾大师撰《往生论注》解释《往生论》，根本上正是依据此偈。如《论注》开宗明义即指此论为易行道之书，是根据此偈「遇无空过者」。解释易行道之所以易在于佛力，是根据「观佛本愿力」。《论注》结论举出弥陀三愿证明众生速得菩提在于弥陀本愿力，是根据此偈说佛本愿力「能令速满足，功德大宝海。」而中间释义时，或说「愿往生者，皆得往生。」或说「但令不诽谤正法，信佛因缘，皆得往生。」或说「十念业成。」或说「不断烦恼得涅盘分。」都是在说明佛本愿力令遇者无空过，皆得往生。而解释观察门二十九种功德庄严时，〈上卷〉释偈颂，一一征之「佛本何故起此庄严？」此是观佛当初之本愿；〈下卷〉释长行，一一征之「此云何不思议？」而观之于佛之本愿力。故虽说观二十九种功德，一一皆归宗于观佛之本愿，以及本愿成就之力。

诚然，《往生论》为纯然佛力之教、易行之道。但佛本愿力究竟是如何产生其不虚作住持功德之作用呢？或者说，在理解安心上虽然知道有佛本愿力可靠，落实到个人修持上，究竟怎样才是靠上佛之本愿力？

本偈出现一个关键性的字——遇。若不遇佛本愿力，则空然而过；若遇佛本愿力，则无一空过。遇是交会，当众生心与佛本愿力交会时，即被佛所救，无一遗漏。对此，天亲菩萨个人的答案是「我一心归命尽十方无碍光如来，愿生安乐国。」也就是通过了知彼佛本愿力，产生归命

愿生之心而称念彼佛名号，即是「遇」。可知名号正是佛与众生交集之点，如同两物焊接之处，佛本愿力垂现名号，众生心口称念，彼此不离。不仅本偈，所有三严二十九种功德庄严，也皆通过名号与众生发生交集，不然此土秽染众生又如何能够攀缘彼佛净土呢？

肆、《往生论》枢机

偈言：

我依修多罗，真实功德相，说愿偈总持，与佛教相应。

《论注》释此偈有二重意义：一、成优婆提舍名。二、成上三门，起下二门。

也就是天亲菩萨依此偈宣示本论能成「优婆提舍」之名。又此偈成立礼拜、赞叹、作愿三门，生起观察、回向二门；若无此偈则上三门不能成，下二门无法起。可知此偈贯穿于五念门及全论，如同人身有筋络而连持奔走、门户依枢轴而转动开合。

就此，《论注》「何所依」、「何故依」、「云何依」的「三依释」具有很深的理论意义，但这里我们不妨稍换一个角度来浅显地说明。

天亲菩萨一开章即明示自己一心归命称名愿生，这在天亲菩萨自己当然不需要解释，可是要成为「优婆提舍」之名，必须给出佛经的理由，所以说「我依修多罗，真实功德相。」由此说明，天亲菩萨于无量法门中选择往生净土、于十方净土中独愿西方极乐、一切诸佛中归命弥陀一佛，并不是个人无来由的专爱，而是依据经中佛说，此佛及净土对于我是真实功德之相，故我归命、称名、愿生，「礼拜」、「赞叹」、「作愿」三门于是成立。具体开展其真实功德是如何之相，生起「观察门」。此真实功德之相不仅对于我一人如此，而是对于所有的众生皆平等如此，所谓「遇无空过者」，因此我作论说偈，诚然一切众生与我共同往生，即是「回向门」。

如上，从教门来说，五念门皆依「真实功德相」一句而成立；又从行门来说，五念门亦因此一句而成就，因彼佛真实功德而成就行者真实功德故。且从语便，而说成上三门、起下二门；实则由彼佛真实功德，通起五门之行，通成五门之德。

伍、 三严之妙相

所谓「真实功德相」，展开则成为净土之三严二十九种，即国土庄严十七种，佛庄严八种，菩萨庄严四种。国土庄严名器世间清净，佛八德、菩萨四德名众生世间清净。又国土名依报，佛、菩萨名正报，以佛为主，菩萨为伴。

国土庄严之十七种中，初之「清净功德」、「量功德」、「性功德」是显其「体」；从「形相功德」到「雨功德」之六种功德是说其「相」；从「光明功德」到「一切所求满足功德」之八种功德是明其用。

国土之三种体功德之中，最初之清净功德总摄全体，是故〈净入愿心章〉以此二十九种全体摄入一法句，一法句即是清净句；此清净开展为器世间与众生世间两种，器世间含摄国土之十七种，众生世间含摄佛八德、菩萨四德，是故皆总摄于冠头「观彼世界相，胜过三界道」之「清净功德」。

佛八德之中，座、身业、口业、心业功德，直接属于佛；大众、上首、主功德是以众显佛；最后不虚作住持功德是显佛力之功用。此不虚作住持功德更与上之清净功德之智德相对，总摄二十九种之所有用德。依〈净入愿心章〉，三严二十九种当体总摄于「愿心庄严」，此愿心乃是偈颂之「观佛本愿力」之本愿，不虚作住持功德之中总摄三严。

是故三严之德总摄于清净功德之「智德」，与不虚作住持功德之「悲德」，此二德成为智慧之体与慈悲之用，自利利他之二德。《论注》释「真实功德相」之「真实」为「不颠倒」、「不虚伪」，又以如来是「实相身」、「为物身」，也是本于以「清净功德」与「不虚作住持功德」总摄三严之德。

菩萨四德与佛八德相对，显出伴德；初二偈说明行相，后二偈说明行事。

在此三严二十九中之净土庄严，从体德上来说总摄于清净功德，依正主伴当体皆是真如实相之展现，此境界《论》说为「莲花藏世界」、「第一义谛妙境界相」、「真实智慧无为法身」，后来善导大师说为「涅盘界」、「报土」。

又，在用德上摄为不虚作之本愿力，昙鸾大师《赞阿弥陀佛偈》说：

妙土广大超数限，自然七宝所合成；
佛本愿力庄严起，稽首清净大摄受。

善导大师说：

观彼弥陀极乐界，广大宽平众宝成；
四十八愿庄严起，超诸佛刹最为精。

体用二德具摄于名号，所以《赞阿弥陀佛偈》赞叹净土三严之冠头举出「南无阿弥陀佛」，善导大师由「阿弥陀佛」开出人法、依正。由此实相身（清净功德）、为物身（不虚作功德），皆是一名号之德用。

由此可以看出，彼佛净土依正一切功德收于三严二十九种、三严二十九种收于「清净」及「不虚作」体用二德、「清净」及「不虚作」体用二德收入名号之教理体系。

图：

陆、 偈颂与长行之比较

偈颂总摄经义，长行解释偈颂，偈颂与长行是能释与所释的关系。一般能释对于所释如同浓缩品的稀释放大，但本论之偈颂与长行并非简单如此，而是各有性格、各有侧重、互相交织，成为一体。

这大致说来，偈颂是表达一心愿生之「愿」，长行是开示五念门行之「行」；偈颂重在自督，长行重在教他。

总共二十四行愿偈之核心在第一偈，天亲菩萨说明他自己「一心愿生」，此后的内容皆是此一偈的展开，说明为何愿生，并将此愿生扩展于众生。所以正如「愿生偈」的题目所标示的，这正是天亲菩萨发自内心的喜悦而纯然的愿生净土之歌。同时如《论注》所明，偈颂固然在说明一心之「愿」，但其理论结构却是含着长行所开示的五念门之「行」，是愿行具足之愿，不过毕竟以是「愿」的面目表现。《论注》引经说明「愿往生者，皆得往生。」说的正是这种具行的愿，可知天亲菩萨所说「我一心归命尽十方无碍光如来，愿生安乐国。」本身即为愿行具足、因果圆满，而没有欠缺的。由此，善导大师解释「南无阿弥陀佛」六字时，说到「南无者即是归命，亦是发愿回向之义；阿弥陀佛者即是其行。以斯义故，必得往生。」意义完全一致。那么此后二十三行偈之意义又何在呢？一是由此「一心愿生」而必然地引发对所愿生之国、所归命之佛的尽情歌赞，再者预存教示众生与其同生之意，留待长行展开。

如果天亲菩萨只是自我表达愿生，则即使再怎样地具足「行」的内涵，但以幽微难解故，众生也难以得到利益。接下来的长行负有教示众生如何同发此愿、同生净土之责故，故解释偈颂则详细展开为五念门行，但此行毫无疑问也是愿行具足之行，如第一礼拜门即表明「为生彼国意故」，不过长行仍然是侧重「行」的表达。至于如何由五念行而起一心之愿，长行则说为「云何观？云何生信心？」，详细我们留待下面讨论。

柒、 一心之意义

《往生论》对心的表述极其丰富，偈颂说「一心」，长行则说「信心」、「柔软心」、「大悲心」、「远离我心」、「远离无安众生心」、「远离供养恭敬自身心」、「无染清净心」、「安清净心」、「乐清净心」、「妙乐胜真心」、「智慧心」、「方便心」、「无障心」、「胜真心」等等。

虽然有这种种的说相，看起来很繁复，但只要关注到长行是在解释偈颂，又偈颂为天亲菩萨表达自我之心行，而长行乃是教示众生与其同行，则长行所说之种种心不过是偈颂「一心」之展现，为「一心」从不同的侧面、不同的立场之「转名」，也就是此一心转而称为种种心。因为一心毕竟过于简略，其丰富广大之内涵需要呈示，以令众生了解而依行。兹从体、相、用三方面说明之。

既说一心，心不孤起，一心依何为体？依佛名号为体。偈说「一心归命尽十方无碍光如来」，「一心」为能归，「尽十方无碍光如来」是所归，能归以所归为本质故。《论注》言「以佛名号为经（净土三经）体」，天亲菩萨既依修多罗（三经）真实功德相（佛名）而发心，能所一体故，其心全然一句佛名，故以佛名为体。

既依佛名为体，佛名是何趣向？为何目的而示现？为令众生往生彼国故。偈说「愿生安乐国」。

故知一心依佛名号为体，此是性体，亦即一心之本质；又以愿生为体，此是宗体，亦即一心之归趣。如《观经疏》说「一心回愿往生净土为体」。

佛名为体、愿生为趣之一心是何等相？有二种相，一者自利，二者利他。就自利说为「信心」，就利他说为「大悲心」。此大悲心遮诠为三种远离心，略为无障心；表诠即三种清净心，略为妙乐胜真心。自利利他，决定往生无疑悔故，怜 愍一切众生故，说为「柔软心」。

既言自利利他，有何力用？达何功效？由此一心起五念门行，复因一心五念证五功德果乃至一菩提果。

如何一心能起五念？一心以佛名号为体故，名号本具五念门行，因之一心能起五念。佛名为万德之所归，能起人归命，是礼拜门；弥陀万德洪名，诸佛之所称赞，即赞叹门；为欲众生往生所成就之名号故，具作愿门；总含依正主伴佛、菩萨、国土三严一切功德故，具观察门；摄取十方众生无所遗故，具回向门。所归佛名具五念故，能归一心也具五念，能所一体故。

故知一心、愿生心、信心、柔软心、大悲心、无障心、胜真心，皆同一体性（名号）之不同说示，此心即是净土门他力大菩提心，能起五念行，速证菩提果。

表示如下：

捌、长行略解

〈长行〉以五念门解释〈偈颂〉所含之义理，修五念门行，得往生净土五功德果，并进而得菩提一果。

《论注》分长行为十章。如图：

第一章愿偈大意。文云：

此愿偈明何意？示现观彼安乐世界，见阿弥陀佛，愿生彼国故。

先总的说明二十四行偈颂之大意，在于「观见愿生」。「观彼安乐世界」是依偈颂「观彼世界相」，「见阿弥陀佛」是依偈颂「观佛本愿力」、「愿见弥陀佛」，「愿生」含自己愿生及共众生愿生。由观见彼世界清净、彼佛本愿力不可思议，而愿自他往生。

第二章起观生信。观为发起、开端，故说「起观」，信心从观而生，故说「生信」。起观是为了生信，起观就能够生信，所以说「起观生信」。文云：

云何观？云何生信心？若善男子、善女人，修五念门行成就，毕竟得生安乐国土，见彼阿弥陀佛。何等五念门：一者礼拜门，二者赞叹门，三者作愿门，四者观察门，五者回向门。……此章承接上章而来。既然说观见愿生，那么怎样观？又怎样通过观而生起愿生必生的信心？

然而回答的时候，却举出五念门，这是因为由观察一门必然生起余四门故。

第三章观行体相。

此是承接前章「云何观」而来。五念门行中，别说观察门一行，称「观行」；然而对于能观的方法丝毫不说，只是专门详说所观之境，也就是所观之「体」与「相」。体者，器与众生二体；相者，二十九种庄严相。此体相不过开合不同。若依「体相用」而论者，体者如来功德，相者如来一实功德显说为二十九种庄严相，用者如来自利利他。如《论》说：

示现如来自身利益大功德力成就，利益他功德成就。

示现如来自利利他功德庄严次第成就。

第四章净入愿心

如上所观二十九种功德庄严，随顺法性，通体清净，总摄入法藏菩萨之「愿心庄严」，因净故果净，显明如来愿力为根本。此章为上章之总结提示，共同解说观察门。

第五章善巧摄化。

从此至第八章共四章解说回向门。五念门中，礼拜、赞叹、作愿三门皆只在第二章「出五念门」时简略解释，而观察、回向二门特别予以详细解说。这是因为观察门重在信解，依之而起余各门之行故；回向门为建立净土大乘法门菩提心之基础故，皆有赋予理论之必要，详加解说。礼拜、赞叹、作愿三门侧重在行，本身即简明故。

菩萨修行，心游空慧而起大悲，广行六波罗蜜，以己功德回施一切众生共向佛道。然而这是难行道，于凡夫众生非为巧便。今只需修五念门行，作愿摄取一切众生共同生彼安乐佛国，以佛力故，称为巧方便。以回向利他故，改前「善男子、善女人」称为「菩萨」。文云：

何者菩萨巧方便回向？菩萨巧方便回向者：谓说礼拜等五种修行，所集一切功德善根，不求自身住持之乐，欲拔一切众生苦故，作愿摄取一切众生共同生彼安乐佛国。是名菩萨巧方便回向成就。

《论注》释：「彼佛国即是毕竟成佛道路，无上方便也。」愿往生者皆得往生，往生者皆速成佛故，善巧摄化无过于自己愿生、劝他愿生。

第六章离菩提障。

既依佛力巧方便回向成就，自然远离三种菩提门相违法。

第七章顺菩提门。

既然远离三种菩提门相违法，自然得三种顺菩提门法满足。

第八章名义摄对。

将前二章所说种种心加以总结提炼为「慈悲心、方便心、无障心、胜真心」，使更加简明。

第九章愿事成就。

说明四种心、五念门行能生清净佛国土，所愿之事达成。

第十章利行满足。

说明修五念门行，往生净土得五功德果，进而得菩提之一果，自利利他之行德满足。

长行十章之结构，第一章是总纲，说明愿偈之大意在于「观见愿生」。特别就「示现」二字，其意为教示、显现，而贯下三句，即示现观彼安乐世界、示现见阿弥陀佛、示现愿生彼国。那么是如何示现的呢，由第二章问起并简略回答，第三章以下予以详释。故第二章为成上起下。第三章至第十章为第一章之详细展开。第三、四章是呼应第二「起观生信章」之「云何观」，明「起观」。其中第三章为第一章「示现观彼安乐世界」一句之展开，第四章为第一章「见阿弥陀佛」一句之展开。第五至第十章是呼应「云何生信心」，明「生信」，也是对第一章「愿生彼国」一句之展开；其中第五至第九章为因，第十章为果。

玖、 五念门之次序及观察门之意义

五念门即：一、礼拜门。二、赞叹门。三、作愿门。四、观察门。五、回向门。观察门列为第四，〈长行〉解释说：

云何观察？智慧观察。正念观彼，欲如实修行毗婆舍那故。

就此不免疑问：

一、关于观察门之位次。
〈长行〉第一章「愿偈大意」说：
此愿偈明何义？示现观彼安乐世界，见阿弥陀佛，愿生彼国故。
第二章「起观生信」说：
云何观？云何生信心？

皆显明以观察门为首，由观察而生归命愿生之信心。但五念门中观察门列为第四，在作愿门之后，这是什么原因？

这是因为观察本身有信前与信后的不同，信前起观能够生信，信后修观能增法喜法乐。《论》说「受用种种法味乐。」《论注》言：「种种法味乐者，毗婆舍那中，有观佛国土清净味、摄受众生大乘味、毕竟住持不虚作味、类事起行愿取佛土味。」天亲菩萨于偈颂一开始即表达自己归命愿生的信仰，所说之观乃是信后之观，五念门采取由表及里、由粗至精、由自及他的次序，先说身业归命礼拜门，次说口业称名赞叹门，再说意业作愿门，再说智业观察门，最后方便智业回向门。同时由于信仰的一体性，每一门自含五门之意义，不过为了表达方便分说而已。

而在「愿偈大意」及「起观生信」章中，是为了显明五门生起之最初次第，故以观察为首，因观察国土、佛、菩萨真实功德而发起归命愿生之心，又由此愿心意业发动身口二业之礼拜、赞叹，最后由己身扩及到其他众生。五门的次第为：一、观察门。二、作愿门。三、礼拜门。四、赞叹门。五、回向门。

后来善导大师《观经疏》「深心」释中立五正行，便是依行业本身的性质与功用顺次展开，首置「读诵」，由读诵而起「观察」，由观察信解而「礼拜」、「称名」、「赞叹供养」。可以看出是依据天亲菩萨的五念门有所增减。第一读诵正行，相当于论中「我依修多罗」一句。分赞叹门为「称名」及「赞叹供养」二种正行；这是为了突出称名，强调「顺彼佛愿」之「如实修行相应」。减略作愿门、回向门，将之摄于「回向发愿心」当中。
图表（五念门与五正行之比较）

二、既说「智慧观察」，又说「如实修行毗婆舍那」，闻思修三慧中当属修慧，然而这对一般人而言是难行道，何以易行道的教典会出现如此难行的内容？

这是因为净土法门广大，等摄一切上中下根之故。龙树菩萨《易行品》侧重在说明其接引下根之易行，天亲菩萨则说明了三根普被，上根也在其中。观察通于闻思修三慧，上根者不妨三慧齐修，中下根人则以闻思为主。

虽通三慧，重在闻思。所以《论》中只是详说所观之境而丝毫没有说到能观的方法。又所观二十九种功德庄严当中，很多都是闻思信解的内容，特别总摄二十九种功德庄严之「清净功德」与「不虚作住持功德」，所言「观彼世界相」、「观佛本愿力」皆特别标明「观」字，也都属于闻思信解的内容。如是观察，即是观知、观解，以听闻如此不可思议清净庄严功德，而思慕欣求、仰投归命，即称为「观」。这是任谁都能做到的。

《论注》在解释观察三严二十九种功德时，也都是从闻思信解方面入手，偶尔附带说到「若欲观座，当依《观无量寿经》」等。善导大师疏释《观经》之「观」也是通于三慧而重在闻思。如言：「决定深信释迦佛说此《观经》三福九品、定散二善，证赞彼佛依正二报，使人欣慕。」「此经定散文中，唯标专念弥陀名号得生。」这些与《往生论》观察门的意趣皆是一致。
问：观知、观解之「观」，与闻其名号的「闻」，有什么不同？

答：从名号功德、念佛三昧一边说为「闻」，而从二十九种庄严、观佛三昧一边说为「观」。然而二十九种庄严，全体是一句名号；而所谓的「闻其名号」，也是听闻名号所具含佛、菩萨、净土广大庄严功德之自利利他，由此发起信心。所以二者相同。这样就不难理解为何《观经》说十六观，最后却结归于念佛。盖所谓的观，不过是成就「闻其名号」而已。如同旅游业者介绍某地美好风光以吸引游客，一边口头宣讲，一边展示图片，对受众来说，观也是闻，闻也是观，并非全然分开。听闻净土之庄严、名号之功德，心中随分浮现其境、信受不疑，约义为闻，约境是观。
问：散心闻思的观是不是如实修行毗婆舍那？
答：虽是散心，但因为所观物件真实不虚故，得成毗婆舍那如实修行。
壹拾、 回向门与菩提心

菩提心为大乘佛法之根本，净土法门自然也不离菩提心，但以净土法门普遍摄受的下根众生，要靠自力发起普度一切众生共成佛道的大菩提心显然不切实际。难发易退故，龙树菩萨已先指明弥陀本愿称名、易行疾至不退的易行道。那么做为易行道的净土法门，其菩提心的内容又是如何呢？《易行品》并没有说明，如今天亲菩萨在《往生论》长行解释回向门时，作出了具体的规范，以「修五念门行，作愿摄取一切众生共同生彼安乐佛国」，即是净土门之菩提心、菩萨行。因为「巧方便回向」、「离菩提障」、「顺菩提门」，成就「智慧心、方便心、无障心、胜真心，能生清净佛国土。」只需修五念门行，不必修艰难的六度万行，是行方便；只需发愿生净土，不必历劫在秽土度众生，是愿方便。又自愿生净土，是自行方便；愿他生净土，是化他方便。依佛愿力，愿生定得往生，往生速疾成佛，是究竟方便。

下根众生，若依自力杂毒杂善，不具巧方便、不成回向、有菩提障、违菩提门，菩提心不能成就。今依佛力故，得成巧方便回向、离菩提障、顺菩提门，成就智慧心、胜真心，能生净土，速疾成佛。

虽说「修五念门行，作愿摄取一切众生共同生彼安乐佛国」，推根归本是因为阿弥陀佛因地已发愿救度十方众生、果上已成就摄取一切念佛众生往生彼国之愿力，行者不过因顺佛愿力故，自利利他，故成巧方便回向。如同大船已成，只需呼人同乘大船、共渡彼岸。

净土门他力菩提心义，依《往生论》「巧方便回向」而确立。

壹拾壹、 赞叹门与称名

论言：

云何赞叹？口业赞叹：称彼如来名，如彼如来光明智相，如彼名义，欲如实修行相应故。

问：既是称名，何故不说称名门，而说赞叹门？

答：一、为显弥陀万德成名，名即万德，称名即是称德，故说赞叹。二、为简别称名之如实、不如实，如实称名即成赞叹，不如实称名不成赞叹。论所说称名为如实称名，故说赞叹。

问：如何是如实修行相应称名？

答：「如彼如来光明智相」、「如彼名义」之称名，就是如实修行相应称名。如实者，如名号本来所具真实之德，无有损减。

问：彼如来光明智是何等相？彼如来名是何义？

答：《论注》说彼佛光明能破一切无明，能满一切志愿；彼佛名号是实相身、为物身。善导大师综合《阿弥陀经》及《观经》言：「彼佛光明无量，照十方国无所障碍，唯观念佛众生摄取不舍。」是彼如来光明智之相。称名而信知被彼佛光明摄取不舍，是如实修行相应。

善导大师又解释第十八愿及其成就文说：「众生称念，必得往生。」称名而知必得往生，是如实修行相应。

如实修行，本来是极乐世界诸大菩萨所行境界，如《论注》解：「体如而行，即是不行；不行而行，名如实修行。」以凡夫身，称名之外虽修任何妙行皆是有为造作，非如实修行。称名之所以能成如实修行相应，是因为名号本身即是真如本体，《论注》所谓「实相身」。如彼名义称名，即是「体如而行」。名号是阿弥陀佛万德所成，丝毫非凡夫造作，所以说「即是不行」；同时弥陀佛名是「为物身」（为了利益众生所成），称名能获弥陀万德，所以「不行而行」。如此「名如实修行」。

壹拾贰、五念门之中心

就五念门，或说上根者修止观为中心，下根者以称名为中心，但终归还是以称名为中心。这就如同《观经》以观佛三昧为宗，亦以念佛三昧为宗，但终究是归于念佛三昧。试明如下。

五念门之最后回向门是将余门所修之德回向众生故，别无自体，摄于前四门；又最初礼拜门为表达信仰之意识，如《论》言「为生彼国意故」，故非正修。故虽五门，言其正行之体唯是赞叹、作愿、观察三门，故《论》长行释此三门——说「如实修行」。

就赞叹、作愿、观察三门，赞叹门是称名，作愿门是一心愿生净土，观察门是观察佛、菩萨、国土三种庄严功德。

以称名为「如实修行」，此一如实修行义含两种：如实修行奢摩他（止）、如实修行毗婆舍那（观）。欲如实修行奢摩他，须作愿往生彼国，即是作愿门；欲如实修行毗婆舍那，须智慧观察彼国三种庄严功德，即是观察门。故知赞叹门为总，作愿、观察为从总门中别开之子门。

若不愿生，不成如实赞叹，如实赞叹必愿生故，开作愿门；若缺观察，不知所赞真实功德相故，无由愿生，故开观察门。

名号本身能止一切恶故，是体具之止；名号本身具含国土、佛、菩萨三严功德，是体具之观。名号体具止观故，以称名为本，作愿、观察为称名之体具——自体法尔具备之德目。称名本来为愿生故，念念称名即具作愿行；愿生必欣净土之庄严故，念念即具观察行。

由观察而愿生，由愿生而称名，故以称名为所归；由称名而满其所愿，得生向所观察之庄严净土，故以称名为全功。

壹拾三、五因与五果

与五念相对，最后〈利行满足章〉举出五果门：

1. 近门：往生净土即接近阿耨菩提果之意。
2. 入大会众门：既入净土即是入如来大会众之数。
3. 宅门：已入大会众之数，心得寂静，犹如归家安住，譬喻止观之行成就之相。
4. 屋门：既入宅内，如同在此屋宇之内饮食，爱乐净土之庄严。
5. 园林游戏地门：往生净土，证阿耨菩提之果，观察一切苦恼众生，而回入生死园、烦恼林中，示现种种应化身，以教化众生为自己之娱乐，犹如在园林中游戏。譬喻净土菩萨救度众生之事。

前四门是自利之德，第五门是利他之德。虽说五果之功德渐次成就，然而这是一时的施设，原因是依五因之二利圆成而入净土，其所约对之五果不可能有渐成之理故。是故五果并不是对五念，乃是为了显明五念因之力用，将往生成佛之一果分为五种来示现而已。

特别将最后之结论：

菩萨如是修五门行，自利利他，速得成就阿耨多罗三藐三菩提故。

与不虚作住功德之偈：

观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海。

二者比对，更对照〈净入愿心章〉：

三种成就，愿心庄严。应知。略说入一法句故。一法句者谓清净句。清净句者，谓真实智慧无为法身。

可知彼佛净土乃是往生即成佛之境界，以一法故、清净故、真实智慧无为法身故；国土十七种德全体是佛境界，菩萨四德亦全体是佛德之流现，以成佛而示现为菩萨度生之事。其成佛之因虽说为五念门，推根归本在于佛之本愿力。《论注》举出第十八愿「称名往生」、第十一愿「往生成佛」、第二十二愿「成佛度生」说明之。

壹拾肆、《往生论》与净土三经

《往生论》三次提到「无量寿经（修多罗）」：

一、 题名「无量寿经优婆提舍愿生偈」。

二、 偈颂毕，言「无量寿修多罗章句，我以偈颂总说竟。」三、

论终言「无量寿修多罗优婆提舍愿生偈，略解义竟。」此「无量寿经」昙鸾大师解释为「净土三经」，即：

一、 王舍城所说无量寿经——无量寿经

二、 观无量寿经——观经

三、 舍卫国所说无量寿经——阿弥陀经

故《往生论》称为「三部通申论」，历代三经释家皆以此论为指导；三经当中主要是依据大经，特别是依第十八愿为核心。

从愿文「至心」开出礼拜门，龙树菩萨《十二礼》言「南无至心归命礼西方阿弥陀佛」；依「信乐」开出观察门，《论》言：「云何观？云何生信心。」《论注》明「起观生信」。依「欲生我国」开出作愿门，因阿弥陀佛因地发愿欲众生往生彼国故，方有今日行者愿生，《论注》言「愿生有宗」。依「乃至十念」开出赞叹门，顺彼佛愿之称名为如实修行故。依「十方众生」开出「回向门」，因弥陀已发愿救度十方众生故，今日行者回向众生共同愿生彼国，称为「巧方便回向」。

特别就观察门，总摄三严二十九种归入不虚作住持功德之愿心庄严，其核心是依《大经》第十八愿；由观察而生归命愿生之信心，落实于称名一行，其摄化是依《观经》由观佛入念佛；先观国土德，再观佛德，再观菩萨德，其次第乃是依《阿弥陀经》，先示往生之处所，再示往生之强缘，再示生后之得益。

又就偈颂之核心，亦即第一行偈天亲菩萨之自督，乃是依据于三经之结经的《阿弥陀经》，显明「一心称名」为五念门行之归宗的绝对价值；对照「观佛本愿力」一偈，则后来善导大师依之开创净土宗之根本思想——「本愿称名」，早于此《论》见其端倪。这对净土行人皆是难得的启示。

壹拾伍、《往生论》与《易行品》

在净土教理史上，天亲菩萨《往生论》为龙树菩萨《易行品》之连续，但更为鲜明、更为系统。

单从题名可见两部教着特色不同之一斑。一标显「易行」为旗帜，明大乘菩萨道此土现生入不退转地有难有易，应当舍难取易，归入弥陀本愿称名，进而求生弥陀净土；一直明「愿生」为宗旨，示一心归命，起五念行门，毕竟得生。也就是《易行品》采取的是含蓄的方式，做渐进式引导；而《往生论》（愿生偈）则是直露无遮地宣示净土门的本旨。至于二者的本质，完全一致，不论「易行」还是「愿生」，都以「弥陀本愿称名」为教体。

又从行法上，龙树菩萨本愿取意文简单列明「念我」、「称名」、「自归」，没有做详细的解释。天亲菩萨在《往生论》则将之系统展开为五念门行，并赋予种种理论。

由本愿取意文之「念我」开出观察门，「称名」开出赞叹门，「自归」开出作愿门；又由赞弥陀偈往往说「稽首礼」、「归命礼」而开出礼拜门，由最后之回向偈开出回向门。

何以得知从「念我」开出观察门？此「念我」龙树菩萨自己解释说：

人能念是佛 无量力功德 即时入必定

是故我常念天亲菩萨以「佛本愿力」解读「无量力」，以国土功德、佛功德、菩萨功德之「三严二十九种」解读「无量功德」。龙树菩萨也说「阿弥陀佛本愿如是」，〈弥陀章〉赞偈也开此无量功德为佛德、众生德、国土德。又龙树菩萨以「无量力」与「无量功德」是一体不分之物，合为一处「无量力功德」；天亲菩萨也以三严二十九种功德为「愿心庄严」，而归入不虚作住持功德之佛本愿力。二者全然一致。

《论》将赞叹门、观察门、作愿门一一释为「如实修行相应」，这是承顺并进一步显明龙树菩萨本愿取意文「阿弥陀佛本愿如是」的「念我、称名、自归」之故。

再取全《论》对比龙树菩萨本愿取意文之教、行、果三法关系，可知：偈颂是「教」，主要在敷演弥陀本愿教理，建立「弥陀本愿力，为真实功德」之理论，相当于龙树菩萨「阿弥陀佛本愿如是」一句之展开；长行开五念门是「行」，相当于「念我称名自归」之展开；五功德果及一菩提果是「果」，相当于「即入必定，得阿耨多罗三藐三菩提」之展开。

如上可知，一部《往生论》为龙树菩萨本愿取意文的展开，根本精神完全一致，表述方法有所不同。

一、在体裁上，《易行品》为龙树菩萨论一般大乘修行十地阶位之《十住论》中所夹带之一品，《往生论》为天亲菩萨为显明净土宗旨单独所造之论，可见龙树菩萨时代之净土教法在整个大乘佛法中仍呈含蓄之貌，经由天亲菩萨而现显独立的形态。

二、在切入上，龙树菩萨是就一般大乘佛法此土之修行，如何达至不退转为目标，而展开弥陀净土之教说；天亲菩萨则直接就往生弥陀净土为目标展开议论，《往生论》开章即言：

世尊我一心　归命尽十方　无碍光如来

愿生安乐国龙树菩萨是采取迂回导引的方式，而天亲菩萨则采取开门见山的方式。

三、在依据上，《易行品》简要提出「阿弥陀佛本愿」，更无余言；《往生论》于标题先出「无量寿经」名，又于偈中宣明「我依修多罗

真实功德相」等，即是以净土三经为大背景加以广泛开演。

四、在形式上，《易行品》采用单点、直线式的表达，单点即「本愿」，直线即「念佛——成佛」，也即本愿称名为因，不退成佛为果；《往生论》则将此本愿核心教理予以系统理论化，将念佛成佛之直线扩展为结构性，即修五念门为因，得五功德果，最后得一菩提果。

五、在教相上，《易行品》比较通途法门之难行，侧重说明弥陀净土法门之易行，开出下劣凡夫得救之道；《往生论》则进一步说明此易行并非仅仅为下劣凡夫所设，其中含有大乘菩萨道之丰富内涵，即使高级菩萨也不出其外。也就是说《易行品》侧重在说明净土法门之「易」，而《往生论》在易的基础上，显现法门「胜」的一方面。

当然《易行品》之易，同时也是胜，即仅以称名之易行，现生速得不退菩提之果，岂非殊胜；而《往生论》之胜，同时也是易，即本来属菩萨之胜行、胜果，凡夫五念行也可得之，岂非容易。易且胜，胜且易，为何？因为本愿称名。

六、在化导上，《易行品》为从一般大乘佛法中，剥离出净土法门，尚处于一种消极自立的状态；《往生论》更进一步，导一般圣道修行归入净土法门，呈现出积极立人的趋向。

以上可知，天亲菩萨完成了净土法门从夹带到独立，从迂回到直接，从消极到积极，从自立到立人，从本愿一点到净土三经，从单一性称名到结构性五念，从下济劣等凡夫到上包高级菩萨之伟大功绩。经由龙树、天亲二菩萨，弥陀净土法门遂以纯澈而完整的姿态跻身于印度大乘佛教之大舞台，如同璀璨之星，万人共仰。

《往生论》讲义

《往生论》研究

壹、本愿说

龙树菩萨以弥陀本愿——第十八愿为核心，建立净土法门易行教理之基础，所谓「阿弥陀佛本愿如是」；天亲菩萨相承之，也以此愿为核心，组织《往生论》之全部教理。如「不虚作住持功德」成就，偈言：

观佛本愿力　遇无空过者　能令速满足

功德大宝海一、本愿即是第十八愿首先，此偈中所说「本愿」究竟何指？若总体来说，可说四十八愿，但若对比《无量寿经》第十八愿成就偈，便一目了然，所谓本愿即是第十八愿。经言：

其佛本愿力　闻名欲往生　皆悉到彼国

自致不退转「闻名欲往生」即是「遇」，「皆悉到彼国」即是「无空过」，「自致不退转」即是「能令速满足，功德大宝海」。

《论注》言：

又人闻佛名号，发无上道心，遇恶因缘，退入声闻、辟支佛地者。有如是等空过者、退没者。是故愿言：使我成佛时，值遇我者，皆速疾满足无上大宝。

也是以「闻名」为「遇」。

又《无量寿经》末，释尊付嘱弥勒菩萨此第十八愿念佛而言：

其有得闻　彼佛名号　欢喜踊跃　乃至一念

当知此人　为得大利　则是具足　无上功德

以「一念为得大利，具足无上功德」为「速满足功德大宝海」。

明知此偈为综合《无量寿经》第十八愿、第十八愿成就文、第十八愿成就偈、弥勒付嘱文而造。以第十八愿为四十八愿之根本故，称为「本愿」，以第十八愿成就之力用为「本愿力」。

诚然，四十八愿中，唯有第十八愿之成就，能令十方众生遇无空过，统统往生，而且现生住于不退，往生速疾成佛，所谓「速满足功德大宝海」。

二、本愿总摄三严二十九种功德

其次，如何得知此偈为全论之教理基础？

偈言：

我依修多罗 真实功德相 说愿偈总持

与佛教相应则所谓「真实功德」正是天亲菩萨撰此论偈之全部理论基础。真实功德故，修五门行，能自利利他，速得菩提。

此真实功德，「观察门」说为佛土十七种庄严功德、佛八种庄严功德、菩萨四种庄严功德，所谓「三严二十九种」，一一皆是真实功德，但这是广泛地列举，约略来说，究竟统收于「清净功德」与「不虚作住持功德」。《论注》释「真实」为「不颠倒」、「不虚伪」，「不颠倒」即「清净功德」，「不虚伪」即「不虚作功德」。清净功德为佛智德，属体；不虚作功德为佛悲德，属用。体用互具故，今明佛本愿力大悲摄化众生之用，究竟总收于不虚作住持功德。

「不虚」即真实，「作」即作用，「住持」明不异不灭、不散不失。「不虚作住持」明佛本愿力，真实不虚，永永相续：作用于佛土，则佛土一切庄严尽是第一义谛妙境界相；作用于佛身，则成就光寿无量、机法一体、名体不二之佛，念佛众生摄取不舍，众生称念必得往生；作用于众生，则遇无空过，闻名称号，皆得往生，往生皆速成佛。故知本愿功德，摄尽一切功德。

又从观察门之说相，依报归于正报，菩萨归于佛，故三种庄严功德，统收入佛德。就佛德，虽列八种，然座是佛所依，非是正体；大众、上首、主是以众显佛，也非正体；身业、口业、心业，虽是正体，但只是各就一方面；唯有观佛本愿力之不虚作住持功德，既是佛德之正体，也是佛德之全部，通贯因果，普被一切，故以此德为佛德之结，以此一德收尽八德，又以八德收尽三严二十九种功德，乃至无量功德。《论》言：

向说观察庄严佛土功德成就、庄严佛功德成就、庄严菩萨功德成就。此三种成就，愿心庄严。应知。

所言「愿心庄严」总即四十八愿，别即不虚作住持功德之「佛本愿力」。由此一真，即一切真，由佛本愿力住持故；若此一虚，即一切假，由其虚作不能住持故。

虽说是观察三严二十九种功德能生真实信心，所谓「起观生信」，但毕竟归功于观佛之本愿力不虚作住持功德。其余功德诸佛净土也皆具有故，若缺「佛本愿力，遇无空过者」之不虚作住持功德，则徒然空羡彼佛净土之美好，无由发起归命愿生之心。

若配对第十八愿文，「设我得佛」一句含佛八德，「欲生我国」一句含国土十七德，「若不生者」一句含菩萨四德。

三、本愿总摄因行五念、果上五德

《论》说修五念门行，得五功德果，最后得一菩提果。其最后之结论言：

菩萨如是修五门行，自利利他，速得成就阿耨多罗三藐三菩提故。

所谓「速得阿耨菩提」，自然令人联想到「速满足功德大宝海」之偈言，二者同一内容，皆指速成佛，不过偈由赞歌之性质而加以文学性的表达。但或说佛「本愿力」令速成佛，或说菩萨修「五门行」自利利他速得成佛，看似矛盾；就此，昙鸾大师一语道破本质：

问曰：有何因缘，言速得阿耨多罗三藐三菩提？

答曰：论言修五门行，以自利利他成就故。

然核求其本，阿弥陀如来为增上缘。

凡是生彼净土，及彼菩萨人天所起诸行，皆缘阿弥陀如来本愿力故。

何以言之？若非佛力，四十八愿便是徒设。

今的取三愿，用证义意：（第十八愿 第十一愿 第二十二愿）也就是说，五念门从表面看是众生之修行，但背后之本质是阿弥陀佛本愿力的运作。由佛本愿力故，高级菩萨、下劣凡夫，修五念门行，皆得真实功德，普成自他利益，皆得往生，皆速成佛。

昙鸾大师先总举四十八愿说明佛力，接着别举第十八愿、第十一愿、第二十二愿，依次显明众生往生、成佛、度众生一一皆因佛之愿力，使其论理无可辩驳。但因四十八愿一体成就，又第十八愿总摄四十八愿故，从众生之修因感果来说，并没有一愿、一愿的次第关系。只要乘第十八愿之力，则自然乘四十八愿全体佛力；只要依第十八愿往生，则成佛、度众生自在其中。所以第十八愿不止贯穿五念门（生彼净土），同样贯穿五功德果及一菩提果（彼菩萨人天所起诸行）。

若配对第十八愿文，「至心」为礼拜门，龙树菩萨言「南无至心归命礼」故；「信乐」为观察门，由观察三严功德而生真实信心故；「欲生」为作愿门，顺佛召唤愿生彼国故；「乃至十念」为赞叹门，称名顺彼佛愿，如实修行相应故；「十方众生」为回向门，作愿摄取一切众生共同往生彼国故。「若不生者，不取正觉」之「往生」，具含五功德果乃至一菩提果。

如上可知：天亲菩萨正是依第十八愿为全论之教理基础，即：何以三严二十九种皆是真实功德？因「阿弥陀佛本愿如是故」；何以修五门行能得真实功德，往生净土，速得成佛？亦因「阿弥陀佛本愿如是」故。

贰、称名说

龙树菩萨以「念我」、「称名」、「自归」释本愿之因行，而以称名为中心；天亲菩萨踵继之，开五念门，同样以称名为中心。

一、 称名总含五念门

就五念门，最后回向门是将余门所修之德回向众生故，别无自体，摄于前四门；又最初礼拜门为表达信仰之意识，如《论》言「为生彼国意故」，故非正修。故虽五门，言其正行之体唯是赞叹、作愿、观察三门，故《论》长行释此三门——说「如实修行」。

就赞叹、作愿、观察三门，赞叹门是称名，作愿门是一心愿生净土，观察门是观察佛、菩萨、国土三种庄严功德。

以称名为「如实修行」，此一如实修行义含两种：如实修行奢摩他（止）、如实修行毗婆舍那（观）。欲如实修行奢摩他，须作愿往生彼国，即是作愿门；欲如实修行毗婆舍那，须智慧观察彼国三种庄严功德，即是观察门。故知赞叹门为总，作愿、观察为从总门中别开之子门。

若不愿生，不成如实赞叹，如实赞叹必愿生故，开作愿门；若缺观察，不知所赞真实功德相故，愿生乏力，故开观察门。

名号本身能止一切恶故，是体具之止；名号本身具含国土、佛、菩萨三严功德，是体具之观。名号体具止观故，以称名为本，作愿、观察为称名之体具——自体法尔具备之德目。称名本来为愿生故，念念称名即具作愿行；愿生必欣净土之庄严故，念念即具观察行。

由观察而愿生，由愿生而称名，故以称名为所归；由称名而满其所愿，得生向所观察之庄严净土，故以称名为全功。

二、称名如实修行相应

论言：

云何赞叹？口业赞叹：称彼如来名，如彼如来光明智相，如彼名义，欲如实修行相应故。

问：既是称名，何故不说称名门，而说赞叹门？

答：一、为显弥陀万德成名，名即万德，称名即是称德，故说赞叹。二、为简别称名之如实、不如实，如实称名即成赞叹，不如实称名不成赞叹。论所说称名为如实称名，故说赞叹。

问：如何是如实修行相应称名？

答：能够「如彼如来光明智相」、「如彼名义」称名，就是如实修行相应称名。如实者，如名号本来所具真实之德，无有损减。

问：彼如来光明智是何等相？彼如来名是何义？

答：如善导大师综合《阿弥陀经》及《观经》言：「彼佛光明无量，照十方国无所障碍，唯观念佛众生摄取不舍。」是彼如来光明智之相。称名而信知被彼佛光明摄取不舍，是如实修行相应。

善导大师又解释第十八愿及其成就文说：「众生称念，必得往生。」称名而知必得往生，是如实修行相应。

如实修行，本来是极乐世界诸大菩萨所行境界，如《论注》解：「体如而行，即是不行；不行而行，名如实修行。」以凡夫身，称名之外虽修任何妙行皆是有为造作，非如实修行。称名之所以能成如实修行相应，是因为名号本身即是真如本体，《论注》所谓「实相身」。如彼名义称名，即是「体如而行」。名号是阿弥陀佛万德所成，丝毫非凡夫造作，所以说「即是不行」；同时弥陀佛名是「为物身」（为了利益众生所成），称名能获弥陀万德，所以「不行而行，名如实修行」。

三、止观及菩提心说

何以做为易行道之教典的《往生论》会说到「菩萨奢摩他（止）、毗婆舍那（观），广略修行」，乃至
「菩萨智慧心、方便心、无障心、胜真心」（菩提心）等一般认为高超艰难的修行呢？这有其理由，就止观略说有四：

一、为示称名即具止观行。净土法门，称名为本，龙树菩萨已开示之。此称名简单易行故，不免轻视，今为示称名行中法尔具足广略止观之丰富内容，故说之。

二、为示净土法门之特别止观。虽说之，毕竟是易行道法门故，作愿往生弥陀净土，即是「止」；欣喜彼佛誓愿功德、国土庄严，即成「观」。这与一般所说止观（或称定慧、寂照）大不相同。今为示净土法门之特别止观，故说之。

三、为明净土止观之易行、超胜。若是一般定慧、寂照之止观，难修难证。今净土止观，说其易行，则任何愚劣之人皆可行之；言其超胜，则诸大菩萨不出其外。因净土之止，法尔止一切身口意恶，止求声闻二乘之心，乃至止七地沉空之难，升道无极，直超佛地，现前修习普贤之德；净土之观，广说三严二十九种，略说一法句，真实智慧无为法身，全体是佛境界故。

四、为明佛本愿力为根本。下劣凡夫，不舍散乱心，无有实相智，只是称名愿生，欣乐净土庄严，喜蒙彼佛救度，即成奢摩他、毗婆舍那如实修行，往生净土，速得菩提。这完全不是凡夫修行力，而是所称佛名、所愿佛土之功德力，也就是佛本愿力。偈言：「观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海。」为示佛本愿力功德，故说之。

又就菩提心，略说有四：

一、为明净土是大乘。净土法门，愿生净土为宗，有误以为类同小乘只求自我解脱之嫌，今为明净土为大乘法门之本来意趣，故说菩提心。

二、为明净土菩提心之内涵。一般菩提心，即菩萨四弘誓愿。净土菩提心，是自己愿生净土，并作愿摄取一切众生，共同生彼安乐佛国。

三、为明净土菩提心之胜易。菩萨发四弘誓愿，欲济度众生，如同茫茫大海，自造舟船，运载一切众生到彼岸。今净土法门，弥陀本愿力已成就六字名号法船，济度十方众生，净土菩提心只是自己称名愿生，复愿共一切众生往生，如同自己乘现成安稳大船，复招呼一切有缘共同登彼大船，岂非容易！又弥陀愿船已成，不虚作功德住持，永不沉没，广度十方，无所障碍，则一切净土行人发菩提心，也皆是已成、不退、无碍，所谓「以果地觉，为因地心」、「初发心时，便同正觉」。而菩萨虽发四弘誓愿，欲得圆满，尚待久远时劫，何况成否不定。譬如远水不解近渴，故虽下凡，若发净土菩提心，远超菩萨四弘誓愿。岂非殊胜！

四、为明弥陀本愿力为根本。下劣凡夫超胜四弘菩萨，岂是凡夫之力，佛本愿力故。譬如有人，入水即沉，若乘飞机，不涉海水，轻到彼岸，虽海中大鱼，力不能及，非是彼人之力，而是飞机之力。

故知《论》说止观及菩提心，略有四由：

一、旁通通途观念。
二、正明净土内容。
三、显示净土胜易。
四、导归弥陀本愿。

佛教净土宗(上面有很多TXT格式经论)
http://www.pureland-buddhism.org/

净宗讲堂 在线观看
http://www.jingzongfashi.com/

戒色义工收集整理
戒色百科全书
http://pan.baidu.com/share/link?shareid=617125&uk=2701938221

东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版
http://pan.baidu.com/s/1tJAWi

请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）
http://pan.baidu.com/s/1ntNwL4l

排版助手软件（电脑版，可以排版TXT格式文档，优化格式错误，提升阅读体验）
https://pan.baidu.com/s/1qTdJTPjQarMapJjmFJ3tVA